

امیر المحدثت کے چیلنج مباہلہ کا جواب

از

سیدنا حضرت مرزا بشیر الدین محمود احمد
خلیفۃ المسیح الثانی

اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيْمِ
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ نَحْمَدُهٗ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِهِ الْکَرِيْمِ
 خدا کے فضل اور رحم کے ساتھ۔ هُوَ النَّاصِرُ

امیر اہلحدیث کے چیلنج مباہلہ کا جواب

سید محمد شریف صاحب ساکن گھریالہ ضلع لاہور نے جو اپنے آپ کو امیر جماعت اہلحدیث لکھتے ہیں، ایک چیلنج مباہلہ کا شائع کیا ہے جسے انجمن اہلحدیث بئالہ اور ناظم جماعت مرکزیہ امرتسر نے میرے نام بھی ارسال کیا ہے۔ اس چیلنج کا خلاصہ یہ ہے کہ چونکہ وفات مسیح پر اور بانی سلسلہ احمدیہ کے دعاوی پر کافی مباحثات ہو چکے ہیں اس لئے بموجب حکم قرآن اب جماعت احمدیہ کے امام کو ان سے مباہلہ کرنا چاہئے۔ مقام مباہلہ امرتسر کی عید گاہ اور تاریخ مباہلہ ۱۲۔ جولائی انہوں نے قرار دی ہے۔ نتیجہ کی معیاد ایک سال تجویز کی ہے۔ اور شرط کی ہے کہ نتیجہ مباہلہ خرق عادت اور انسانی باتھوں سے بالاتر ہونا چاہئے۔

قطع نظر اس کے کہ مجھے اس اشتہار کی بعض باتوں سے اختلاف ہے میں یہ کہے بغیر نہیں رہ سکتا کہ اس اشتہار کا لہجہ ان تمام اشتہارات سے اعلیٰ ہے جو اس وقت تک جماعت احمدیہ کو دعوت مباہلہ دینے والوں کی طرف سے شائع ہو چکے ہیں اور اس میں کوئی شک نہیں کہ اگر اس اشتہار کی عبارت کو داعی مباہلہ کے دل کا آئینہ قرار دیا جائے تو مجھے امید کرنی چاہئے کہ آخر ایک مباہلہ احمدیوں اور غیر احمدیوں میں مطابق احکام قرآنی قرار پاسکے گا۔

میں سید محمد شریف صاحب سے اس امر میں متفق ہوں کہ امور مسلمہ دہنید میں مباہلہ جائز ہے۔ اور یہ کہ معیاد مباہلہ ایک سال ہونی چاہئے اور یہ بھی کہ دونوں مباہلہ کرنے والے فریقوں میں سے تبھی کسی فریق کو جیتا ہوا قرار دیا جاسکتا ہے جب کہ نتیجہ مباہلہ اس کے مخالف کے حق میں خارق عادت ☆ طور پر ظاہر ہو اور اشتباہ کو دور کرنے کیلئے میں اس شرط کو بھی

☆ خارق عادت سے مراد قرآنی خارق عادت ہے جیسے موت، کوئی ذات الٰہی بیماری یا حقیقی رسوائی وغیرہ نہ کہ لوگوں کا اپنا بنایا ہوا۔

مقتول سمجھتا ہوں کہ نتیجہ مباہلہ انسانی ہاتھوں سے بالا ہو۔ لیکن مجھے ان کی دو باتوں سے اختلاف ہے۔ ایک تو یہ کہ انہوں نے خود ہی تاریخ مقرر کر دی ہے اور دوسرے یہ کہ مقام مباہلہ بھی خود ہی مقرر کر دیا ہے حالانکہ ہو سکتا ہے کہ دوسرے فریق کے لئے یہ تاریخ مناسب نہ ہو اور یہ مقام کسی وجہ سے موزوں نہ خیال کیا جائے۔ پس ان دو باتوں کے متعلق میں چاہتا ہوں کہ وہ دو آدمی اپنی طرف سے مقرر کر دیں اور دو آدمی میری طرف سے ہو جائیں وہ چاروں مل کر تین اور مسلمہ فریقین آدمیوں کی موجودگی میں مقام مباہلہ اور تاریخ مباہلہ مقرر کریں تاکہ کسی فریق کو بلاوجہ تکلیف نہ ہو۔ تین آدمیوں کی موجودگی کی شرط میں نے اس لئے لگائی ہے تاکہ اگر کسی امر میں اختلاف ہو تو وہ گواہی دے سکیں۔

اس کے علاوہ میں یہ بات بھی کہنا چاہتا ہوں کہ قرآن کریم سے مباہلہ کے متعلق دو امور خاص طور پر نمایاں نظر آتے ہیں۔ ایک تو یہ کہ مباہلہ سے پہلے حجت کا پورا ہونا ضروری ہے اس لئے یہ ضروری ہو گا کہ مباہلہ سے پہلے فریقین ایک دوسرے کے سامنے اپنے دعویٰ کے دلائل بیان کریں اور دوسرے کی غلطی کو ثابت کریں تاکہ ہر فریق یہ کہہ سکے کہ اس نے حجت پوری کرنے کے بعد مباہلہ کیا ہے اور حکم قرآنی پورا ہوا رسول کریم ﷺ نے بھی حجت اس کا نام نہیں رکھا تھا کہ پندرہ سولہ سال سے قرآن کریم شائع ہو رہا ہے اور مباحثات ہو رہے ہیں بلکہ مباہلہ سے پہلے مباہلہ کے مخاطبین سے گفتگو فرمائی تھی۔ پس ضروری ہو گا کہ مباہلہ کرنے والے فریق مباہلہ سے چار گھنٹے پہلے مقرر کردہ مقام پر جمع ہو جائیں اور دو گھنٹے میں تقریر کروں اور دو گھنٹہ سید محمد شریف صاحب تقریر کریں۔ اس کے بعد اگر فریقین مباہلہ پر مُصر ہوں تو مباہلہ کریں ورنہ نہیں۔ یہ شرط نہیں کہ ضرور ہر فریق دو گھنٹے بولے اگر کوئی فریق اس سے کم بولنا چاہے تو ایسا کر سکتا ہے۔ اس سے زائد وقت کوئی فریق نہ لے۔

دوسری زیادتی میں یہ تجویز کرتا ہوں کہ اس مباہلہ میں صرف میں اور سید محمد شریف صاحب نہ ہوں بلکہ دونوں کے مبالغین میں سے ہزار ہزار آدمی اور شامل ہوں جن کی فہرست اور ان کے پتے ہر فریق دوسرے کو پہلے سے مہیا کر دے۔ اگر اس تعداد کو سید محمد شریف صاحب زیادہ سمجھیں تو اس میں کسی قدر کمی کی جاسکتی ہے۔ مثلاً کم سے کم پانچ سو آدمی کی شرط کی جاسکتی ہے۔ گویا جو اس کے کہ اہلحدیث کی تعداد ہم سے بہت ہی زیادہ ہے ایک ہزار آدمی کا اپنے ساتھ لانا ان کے لئے مشکل نہیں لیکن میں خواہ مخواہ روک بھی ڈالنا نہیں چاہتا اگر وہ

چاہیں تو اقل تعداد جس کا لانا ضروری ہو مقرر کی جاسکتی ہے۔ مباہلہ حسب ان کی تحریر کے وفات مسیح ناصری اور بانی سلسلہ احمدیہ کے دعویٰ مسیحیت کے متعلق ہو گا اور نتیجہ مباہلہ وہی ہو گا جو منطوقِ قرآنی سے ظاہر ہے۔

باقی داخلہ وغیرہ کی شرائط اور مباہلہ کے وقت کی دعا اور اس کا طریق اور اس کا وقت اور اس طرح دیگر ضروری تفصیلات کا ذکر وہ بالا نمائندے آپس میں فیصلہ کر سکتے ہیں۔ امید ہے کہ سید محمد شریف صاحب کو میری اوپر کی تجاویز پر کوئی اعتراض نہ ہو گا اور وہ جلد سے جلد اپنے دو نمائندے مقرر کر کے مجھے اطلاع دیں گے۔ میری طرف سے مولوی فضل الدین صاحب وکیل اور مولوی غلام رسول صاحب راجپوتی نمائندے ہوں گے۔

والسلام

خاکسار

میرزا محمود احمد

خلیفۃ المسیح الثانی قادیان

۶۔ جولائی ۱۹۳۱ء

(الفضل ۹۔ جولائی ۱۹۳۱ء)

أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

خدا کے فضل اور رحم کے ساتھ ہُو النَّاصِرُ

سید محمد شریف صاحب امیر جماعت اہل حدیث

کے اشتہار مباہلہ کا جواب

میرے اس اشتہار کے جواب میں جو سید محمد شریف صاحب امیر جماعت اہل حدیث کے چیلنج مباہلہ کے متعلق پچھلے دنوں میں نے شائع کیا تھا سید صاحب موصوف کی طرف سے ایک دوسرا اشتہار شائع ہوا ہے۔ اس اشتہار میں انہوں نے اول تو یہ سوال اٹھایا ہے کہ مباہلہ سے پہلے کسی تقریر کی ضرورت نہیں کیونکہ ہر دو فریق ایک دوسرے پر کافی حد تک اتمامِ حجت کر چکے ہیں پس بغیر تقریروں کے مباہلہ کے میدان میں آجانا چاہئے۔

مجھے سید صاحب موصوف کے اس بیان پر تعجب ہے۔ ہم لوگ اس بات کو نہیں بھول سکتے کہ نجران کے مسیحیوں کو مباہلہ کا چیلنج حضرت رسول ﷺ نے اپنی مبارک زندگی کے آخری ایام میں دیا تھا۔ اس سے پہلے بیس سال سے زائد عرصہ تک قرآن کریم آپ پر نازل ہوتا اور شائع ہوتا رہا۔ خود علاقہ یمن میں جس سے یہ مسیحی لوگ آئے تھے اسلام کی اشاعت کافی طور پر ہو چکی ہوئی تھی۔ پس باوجود ایک لمبا عرصہ عقلی و نقلی دلائل پیش کرنے کے اور باوجود زبردست نشانات کے متواتر ظاہر ہونے کے پھر بھی آنحضرت ﷺ نے نجران کے مسیحیوں کو فوراً ہی مباہلہ کی دعوت نہیں دی تھی بلکہ بڑی لمبی بحث کے بعد انہیں مباہلہ کیلئے بلایا تھا۔ حتیٰ کہ اس شدتِ بحث کی وجہ سے بقول عبد اللہ بن الحراث بن جزر الزبیدی آنحضرت ﷺ نے فرمایا لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَ أَهْلِ نَجْرَانَ حِجَابًا لَّهِ كَاشٍ مِثْرَةَ عِلْمِ نَجْرَانَ کے

درمیان ایک پردہ ہوتا۔ یعنی انہوں نے بحث کو اس کی حدود سے بھی آگے گزار دیا تھا اور کج بحثی پر اتر آئے تھے۔ کیا بیس سالہ نزول و اشاعت قرآن کریم کے بعد کافی نہ تھا کہ آپ اس بحث میں نہ پڑتے اور فوراً مباہلہ کا چیلنج دے دیتے؟

اصل بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت وسیع ہے اور وہ چاہتا ہے کہ آخری وقت تک فریق مخالف پر مُجْتَبٰتِ تمام کی جائے اور مباہلہ کے وقت تک اسے موقع دیا جائے کہ وہ دلائل رحمت کو مان لے اور دلائل عقلیہ کا طالب نہ ہو۔ پس یہ مسنون طریق کسی صورت سے چھوڑا نہیں جاسکتا۔ اگر سید محمد شریف صاحب اپنی طرف سے مُجْتَبٰتِ کو تمام شدہ سمجھتے ہیں تو میری طرف سے ان کو اجازت ہے کہ وہ تقریر نہ کریں۔ میں اپنے عقیدے کی رو سے مجبور ہوں کہ مباہلہ سے پہلے اپنے عقائد اور دلائل بیان کر دوں تاکہ اس وقت بھی اگر کوئی شخص مباہلہ سے ہٹنا چاہے تو ہٹ جائے اور مباہلہ سے بچ جائے۔

دوسری بات انہوں نے یہ لکھی ہے کہ میں ایک ہزار آدمی سے بھی زیادہ مباہلہ کے لئے اپنے ہمراہ لا سکتا ہوں لیکن چونکہ آیت قرآنیہ **فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ ابْنَاءَنَا وَابْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ** سے ثابت ہے کہ دوسرے لوگ ساتھ نہ تھے، اس لئے میں قرآنی مباہلہ تبدیل نہیں کر سکتا۔ سید صاحب موصوف یہ بھی تحریر فرماتے ہیں کہ کسی صاحب علم سے یہ بات پوشیدہ نہیں کہ باوجود ایک لاکھ صحابہ کی موجودگی کے حضرت رسول کریم ﷺ نے ایک صحابی کو بھی ساتھ نہیں لیا تھا۔ مجھے تعجب ہے کہ باوجود آیت قرآنیہ کے نقل کر دینے کے پھر بھی سید صاحب موصوف کا خیال ہے کہ مباہلہ میں حضرت رسول کریم ﷺ کے ساتھ اور کوئی شخص نہ تھا۔ سید صاحب نے اپنے پہلے اشتہار میں اس آیت کا ترجمہ خود ہی یوں کیا ہے:-

”ہم اپنی جانوں کو بلائیں تم اپنی جانوں کو بلادو“

میں پوچھتا ہوں کہ ”ہم“ اور ”تم“ کون ہیں۔ جن کی ایک ایک سے زیادہ جانیں ہیں؟ بیٹوں، بیٹیوں اور بیویوں کا ذکر تو پہلے آچکا تھا۔ اب یہ **أَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ** سے مراد کون لوگ ہیں؟ جب وہ خود اپنے ترجمہ میں اس بات کو تسلیم کر چکے ہیں کہ ایک جماعت دوسری جماعت سے مباہلہ کرتی ہے تو اب وہ کس طرح اس بات کا انکار کر سکتے ہیں؟ ہر شخص جو عربی زبان سے ذرہ بھی مُسّ رکھتا ہے وہ جانتا ہے کہ اس آیت میں جماعت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ چنانچہ

علامہ ابو حیان اپنی تفسیر ”بحر محیط“ میں تحریر فرماتے ہیں۔ قَالَ قَوْمُ الْمُبَاهَلَةِ كَانَتْ عَلَيْهِ وَعَلَى الْمُسْلِمِينَ بَدَلِيلٌ ظَاهِرٌ قَوْلُهُ نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ سہ پس عربی زبان کے محاورے کے مطابق آیت مباہلہ سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ ایک جماعت کا مباہلہ دوسری جماعت سے ہو۔

آپ یہ نہیں فرما سکتے کہ جمع کے الفاظ بیٹوں اور بیٹیوں کی شمولیت کی وجہ سے ہیں۔ یا یہ کہ دوسرے فریق کی شمولیت کی بناء پر ہیں کیونکہ اَنْفُسَنَا وَاَنْفُسَكُمْ سے پہلے بیٹے بیٹیوں کا ذکر ہو چکا ہے اس لئے وہ ان الفاظ میں شامل نہیں۔ اور دوسرا فریق بھی اَنْفُسَنَا میں شامل نہیں ہو سکتا کیونکہ اس کا ذکر اَنْفُسَكُمْ میں علیحدہ کیا گیا ہے۔

سید صاحب موصوف کو یاد رکھنا چاہئے کہ تمام احادیث اس بات پر متفق ہیں کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جس کو مباہلہ کے لئے بلایا تھا وہ کوئی ایک شخص نہ تھا بلکہ وہ ایک جماعت تھی مختلف حدیثوں اور تاریخوں سے ان لوگوں کی تعداد ساٹھ سے ستر تک ثابت ہوتی ہے۔ اور جہاں تک میرا حافظہ کام دیتا ہے ایک حدیث بھی ایسی نہیں جس میں صرف کسی ایک شخص کو مباہلہ کے لئے بلانے کا ذکر ہو بلکہ تمام احادیث میں جماعت کو ہی بلانے کا ذکر ہے۔ اب رہا یہ سوال کہ حضرت رسول کریم ﷺ اکیلے ہی مباہلہ کے لئے نکلے تھے۔ سو اگر اسے تسلیم بھی کر لیا جائے تو اس کی وجہ ظاہر ہے کہ جس طرح رسول تمام امت کی طرف سے کھڑا ہو سکتا ہے اسی طرح کوئی اور شخص کھڑا ہونے کا حق دار نہیں۔ لیکن احادیث اور تاریخ پر نگاہ ڈالنے سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ خیال درست نہیں کہ آنحضرت ﷺ اکیلے مباہلہ کے لئے نکلے تھے۔

آپ فرماتے ہیں کہ ہر صاحب علم جانتا ہے کہ آنحضرت ﷺ کے ساتھ ایک صحابی بھی نہیں نکلا تھا حالانکہ متعدد احادیث سے ثابت ہے کہ حضرت علیؓ بھی آپ کے ساتھ تھے۔ اور ابن عساکر کی ایک روایت ہے جَاءَ بِأَبِي بَكْرٍ وَوَلَدِهِ وَبِعُمَرَ وَوَلَدِهِ وَبِعُثْمَانَ وَوَلَدِهِ وَبِعَلِيٍّ وَوَلَدِهِ یعنی حضرت رسول کریم ﷺ، حضرت ابو بکر صدیق اور ان کی اولاد۔ حضرت عمر اور ان کی اولاد۔ حضرت عثمان اور ان کی اولاد اور حضرت علی اور ان کی اولاد رضی اللہ عنہم کو اپنے ساتھ لے کر نکلے تھے۔ لیکن اسی پر بس نہیں، علامہ ابو حیان ایک جماعت مسلمین کا قول تحریر فرماتے ہیں کہ لَوْ عَزَمَ نَصَارَى نَجْرَانُ عَلَى الْمُبَاهَلَةِ

وَجَاءُواَهَا لَا مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُسْلِمِينَ أَنْ يَخْرُجُوا بِأَهْلِهِمْ
لِلْمُبَاهَلَةِ ۚ یعنی اگر نجران کے عیسائی مباہلہ کے لئے آمادہ ہو جاتے تو آنحضرت ﷺ باقی
مسلمانوں کو بھی حکم فرماتے کہ وہ اپنے اہل و عیال سمیت آپ کے ساتھ مباہلہ میں شامل
ہوں۔ پس مسنون مباہلہ یہی ہے کہ جماعت کے ساتھ مباہلہ کرے۔

تیسری بات سید صاحب موصوف نے یہ تحریر فرمائی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا
کہ اگر نصاریٰ میرے مقابل پر آ جاتے تو ان پر آگ برستی۔ لہ اگر سید صاحب کی مراد یہ ہے
کہ اگر فریقین میں سے کسی پر آگ نہ برے تو مباہلہ کو باطل سمجھا جائے گا؟ تو میں اس سے
متفق نہیں۔ میں کسی عیسائی یا ہندو کو ان سے مباہلہ کرنے کے لئے تیار کر دیتا ہوں۔ اگر اس پر
آسمان سے آگ برے یا وہ سڑ یا بندر ہو جائے جیسا کہ بعض دوسری احادیث میں آتا ہے تو پھر
ان کا حق ہو گا کہ وہ مباہلہ کے اثر کو ان باتوں تک محدود رکھیں ورنہ خدا تعالیٰ نے صرف لعنت
کا لفظ استعمال فرمایا ہے اور یہی لفظ میاں بیوی کے ملاعنہ کے لئے بھی استعمال ہوا ہے۔ لیکن ان
میں سے کسی ایک مقام پر بھی خدا تعالیٰ کی سنت کو کسی خاص عذاب میں محدود اور محصور نہیں
کیا گیا۔ پھر اس جگہ کیوں ایسا کیا جائے؟ میاں بیوی میں ملاعنہ اُمت محمدیہ میں سینکڑوں دفعہ ہو
چکا ہے اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بھی ہوا ہے۔ مگر نہ کبھی آگ برسی اور نہ
کبھی کوئی بندر یا سڑ بنا۔ جب اللہ تعالیٰ ایک عام لفظ استعمال کرتا ہے تو کسی بندہ کا کیا حق ہے کہ
وہ اس کے معنی کو محدود کر دے۔

چوتھی بات سید صاحب موصوف نے یہ تحریر فرمائی ہے کہ ان کی طرف سے مولوی
عبد اللہ صاحب روپڑوی اور مولوی اسد اللہ یوسف صاحب دینانگری مبادیات کے طے کرنے
کے لئے مقرر ہو گئے۔ میں سمجھتا ہوں کہ اتمامِ حجت اور مباہلہ میں ایک جماعت کا شامل ہونا
قرآن کریم سے یقینی طور پر ثابت ہے اور احادیث اس کی مؤید ہیں اور ایک حدیث بھی اس کے
مخالف نہیں۔ پس ان دونوں شرطوں کا پہلے طے ہو جانا ضروری ہے اگر وہ ان دونوں شرطوں کو
تسلیم کر لیں تو میرے نائب امیر جماعت احمدیہ امرتسر کے مکان پر ان کی تحریر کے بموجب آ
جائیں گے اور جیسا کہ سید صاحب موصوف نے تحریر فرمایا ہے ان کی گفتگو تحریر میں آتی رہے
گی تاکہ بعد میں اختلاف پیدا نہ ہو۔

سید صاحب موصوف نے آخر میں اپیل کی ہے کہ غیر ضروری باتوں میں وقت ضائع نہ

کیا جائے۔ میں بھی ان سے کہتا ہوں کہ وہ اپنی اس تحریر کے مطابق میرے اور اپنے وقت کو ضائع ہونے سے بچائیں۔ جب اتمامِ حجت کے وہ بھی قائل ہیں۔ تو کیا وجہ ہے کہ مباہلہ سے پہلے اتمامِ حجت کا موقع دینا وہ پسند نہیں فرماتے؟ اور جب کہ آیت قرآنیہ اور تمام احادیث سے ثابت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ایک جماعت کو ہی مباہلہ کے لئے پیش کیا تھا اور کوئی حدیث اس کے مخالف نہیں۔ اور ان میں طاقت بھی ہے کہ وہ ایک جماعت کو مباہلہ کے لئے اپنے ساتھ لاسکیں، تو باوجود کسی روک کے موجود نہ ہونے کے وہ کیوں احکامِ قرآنیہ اور دلائلِ حدیثیہ کے مطابق دونوں فریق کے نمائندہ جماعتوں کے درمیان مباہلہ کئے جانے پر رضامند نہیں ہوتے۔ میں امید کرتا ہوں کہ وہ اس بحث کو ختم کرتے ہوئے مباہلہ مسنونہ کے لئے تیار ہونے کی مجھے اطلاع دیں گے تاکہ میرے نمائندے ان کے نمائندوں سے مل کر بقیہ امور کا تصفیہ کر لیں۔ وَأَخِرُ دَعَاؤُنَا أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

خاکسار

میرزا بشیر الدین محمود احمد

خلیفۃ المسیح الثانی و امام جماعت احمدیہ۔ قادیان

۱۲۔ جولائی ۱۹۳۱ء

(الفضل ۱۸۔ جولائی ۱۹۳۱ء)

أَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ
 خدا کے فضل اور رحم کے ساتھ۔ هُوَ النَّاصِرُ

سید محمد شریف صاحب کے اشتہار مہابہ

نمبر ۳ کا جواب

میں نے جب اشتہار مہابہ نمبر ۲ شائع کیا تھا تو میرا خیال تھا کہ میں نے اپنے نقطہ نگاہ کو اس قدر واضح کر دیا ہے کہ اب غالباً سید محمد شریف صاحب امیر جماعت اہلحدیث صوبہ پنجاب کو میری پیش کردہ تجویز کے مطابق مہابہ کرنے میں کوئی عذر نہ ہو گا لیکن افسوس کہ میرا خیال غلط نکلا اور سید صاحب موصوف کی طرف سے ایک تیسرا اشتہار نکلا جس میں ایسے رنگ میں بحث کی گئی ہے جو ان کے پہلے اشتہاروں کے خلاف ہے مگر مجھے سید صاحب پر محسن ظنی ہے اور میں اب بھی خیال کرتا ہوں کہ وہ ضرور غیر ضروری بحث کو چھوڑ کر مہابہ کے انعقاد کے لئے راستہ کھول دیں گے۔

مجھے افسوس ہے کہ میں ایک لمبے عرصہ کے بعد ان کے اشتہار کا جواب تاخیر جواب کی وجہ لکھ رہا ہوں لیکن اس کی وجہ یہ تھی کہ شروع میں میں بہت بیمار رہا اور بعد میں کشمیر کے متعلق بعض ایسے ضروری کاموں میں مشغول رہا کہ میں ڈرتا تھا کہ شاید فوراً مہابہ کے لئے وقت نہ نکال سکوں اور اس سے غلط فہمی پیدا ہو کہ میں گویا مہابہ سے گریز کرتا ہوں لیکن اب اللہ تعالیٰ کے فضل سے مجھے ان کاموں سے ایک حد تک فراغت ہو گئی ہے اس لئے اب جواب شائع کر رہا ہوں۔

سید صاحب نے اس امر کو منظور کر لیا ہے کہ ان کے اور میرے نمائندہ مل کر دواہم سوال تاریخ اور مقام مہابہ کا فیصلہ کر لیں۔ سو اس کے متعلق مجھے کچھ لکھنے کی

ضرورت نہیں۔ اب دو سوال رہ جاتے ہیں اور وہ سوال میرے نزدیک نہایت اہم ہیں۔ اول مباہلہ سے پہلے فریقین کا اپنے معتقدات اور ان کے دلائل کو بیان کرنا۔ اور دوسرے ہر ایک فریق کے ساتھ جماعت کا مباہلہ میں شامل ہونا۔

میں نے گزشتہ اشتہار میں ثابت کیا تھا کہ یہ دونوں باتیں قرآن کریم اور حدیث سے ثابت ہیں اور مباہلہ کے نتائج کو زیادہ واضح کرنے کے لئے ان کا ہونا نہایت ضروری ہے۔ سید صاحب نے ان دونوں باتوں سے اپنے تازہ اشتہار میں بھی انکار کیا ہے بلکہ ثابت کرنا چاہا ہے کہ یہ دونوں امر غیر ضروری ہی نہیں خلاف سنت ہیں۔

نقطہ نگاہ میں فرق میں سمجھتا ہوں کہ میرے اور ان کے نقطہ نگاہ میں فرق ہونے کی وجہ سے یہ سب طوالت پیدا ہو رہی ہے اور سید صاحب دانستہ ایسا نہیں کر رہے۔ میرا نقطہ نگاہ یہ ہے کہ قرآن کریم محفوظ اور اصل جڑ کے طور پر ہے اور احادیث خواہ انسانوں نے اپنی پوری کوشش سے ان کی تصحیح کی ہو قرآن کریم پر حاکم نہیں ہیں۔ بلکہ اگر الفاظِ قرآنیہ کے خلاف ہوں گو ظاہراً انہیں کس قدر بھی صحت کا مقام حاصل ہو قرآن کریم کو مقدم کرنا پڑے گا اور احادیث کو اس کے تابع کرنا ہوگا۔ سید صاحب کا نقطہ نگاہ میں یہ سمجھتا ہوں کہ قرآن کریم کے الفاظ سے خواہ کچھ نکلتا ہو اگر حدیث میں ایک مضمون آگیا ہو تو قرآن کریم کے الفاظ کی تفسیر حدیث کے مطابق کرنی ہوگی۔ میں اس بحث میں نہیں پڑتا کہ کونسا نقطہ نگاہ صحیح ہے کیونکہ یہ ایک نہ ختم ہونے والی بحث شروع ہو جائے گی اور ہم اصل مضمون سے دور جا پڑیں گے۔

درمیانی راہ پس میں ایک درمیانی راہ پیش کرتا ہوں جو یہ ہے کہ خواہ حدیث کو تفسیر میں مقدم درجہ دیا جائے تو بھی اس امر کے تسلیم کرنے میں تو کسی کو کوئی عذر نہ ہو گا کہ اگر حدیث الفاظِ قرآنی کے مخالف نہ ہو اور الفاظِ قرآنی سے لغت عرب کے قواعد کے مطابق حدیث کے بیان کردہ مضمون سے بعض زائد باتیں نکلتی ہوں تو ان زائد باتوں کو تسلیم کرنا حدیث کے خلاف عمل کرنا نہیں کہلائے گا۔

اس اصل کے ماتحت مباہلہ سے قبل فریقین کا اپنے اپنے دلائل بیان کرنا سید صاحب اگر غور کریں گے تو دونوں سوال حل ہو جائیں گے۔ مثلاً پہلا سوال یہ ہے کہ مباہلہ سے پہلے دونوں فریق

اپنے دلائل بیان کریں اور دلائل سننے کے بعد اگر دونوں فریق مباہلہ کرنا چاہتے ہوں تو مباہلہ ہو۔ سید صاحب کے نزدیک حدیثوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ وفدِ نجران کے مدینہ پہنچنے کے بعد آیت مباہلہ نازل ہوئی ہے اور اس کے بعد کوئی بحث رسول کریم ﷺ نے نہیں کی۔ بلکہ وفدِ نجران کو مباہلہ کا چیلنج دے دیا۔ میں بحث کی خاطر تسلیم کر لیتا ہوں کہ ایسا ہی ہوا۔ مگر میں کتا ہوں کہ اگر ایسا بھی ہوا ہو تب بھی قبل مباہلہ بحث کی نفی ثابت نہیں ہوتی کیونکہ اصل غرض حکم الہی کی یہ ہے کہ مباہلہ کے معاً پہلے فریقین ایک دوسرے کے دلائل سن چکے ہوں تاکہ آخری وقت ایک دوسرے پر اتمامِ حجت ہو جائے۔ اب یہ تو سید صاحب کو تسلیم ہے کہ مباہلہ کے چیلنج سے معاً پہلے مباہلہ کے فریقین میں پوری طرح تبادلہ خیالات ہو چکا تھا پس اصل غرض پوری ہو گئی۔ لیکن مجوزہ مباہلہ سے پہلے کوئی ایسی گفتگو چونکہ فریقین میں نہ ہو چکی ہوگی اس لئے ضروری ہے کہ اس کی صورت بھی نکالی جائے جس کے لئے میں زور دے رہا ہوں۔

سید صاحب فرماتے ہیں کہ اس سے پہلے کافی مباحثات ہو چکے ہیں بلکہ مباہلہ سے پہلے تبادلہ میں بھی مباحثہ ہو چکا تھا لیکن یہ جواب درست نہیں اس لئے کہ اس سے پہلے جو کچھ ہو چکا ہے وہ دوسرے لوگوں کے درمیان ہوا ہے نہ کہ مباہلہ کے رؤساء کے درمیان۔ مجھے اور سید صاحب کو ایک دوسرے کے سامنے تبادلہ خیالات کا موقع اس طرح نہیں ملا جس طرح کہ رسول کریم ﷺ اور وفدِ نجران کو ملا تھا۔ پس ضروری ہے کہ ہم دونوں بوجہ اصل مباہلین ہونے کے مباہلہ سے پہلے اپنے اپنے دلائل سے ایک دوسرے کو واقف اور آگاہ کر دیں تاکہ پوری طرح اتمامِ حجت ہو جائے۔

میں نے اوپر جو کچھ لکھا ہے اس امر کو

آیت مباہلہ کے بعد تبادلہ خیالات کا ثبوت فرض کر کے لکھا ہے کہ سید صاحب کا یہ

دعویٰ صحیح ہے کہ آیت مباہلہ کے بعد رسول کریم ﷺ اور وفدِ نجران کے درمیان کوئی مباحثہ نہیں ہوا۔ مگر حق یہ ہے کہ آیت مباہلہ کے بعد تبادلہ خیالات کا ہونا تاریخ و حدیث سے ثابت ہے۔ چنانچہ ابن جریرؒ بن اسحقؒ اور ابن منذرؒ کی روایت محمد بن جعفر بن زبیرؒ سے تفسیر در مشور میں درج ہے کہ وفدِ نجران جب رسول کریم ﷺ کے پاس آیا تو انہیں رسول کریم ﷺ نے اسلام کی دعوت دی۔ انہوں نے جواب دیا کہ ہم پہلے سے اسلام لا چکے ہیں۔ یعنی مسیح کو مان چکے ہیں۔ اس پر آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ تم جھوٹے ہو۔ تمہیں اسلام لانے سے

مطالبہ نمبر ۸ بھی ایسا مطالبہ ہے کہ جس کے متعلق انگریزی حکومت کہ جہاں ہندو آبادی کی اکثریت ہے ایک فیصلہ کر چکی ہے اگر اس قانون کو ریاست کشمیر میں کہ جہاں اکثریت مسلمانوں کی ہے جاری کر دیا جائے تو اس میں کوئی حرج نظر نہیں آتا۔

مطالبہ نمبر ۷ کے متعلق ہزائی نس نے مہربانی فرما کر یہ اعلان کیا ہے کہ وہ آئندہ اپنی رعایا کو زیادہ سے زیادہ حکومت میں حصہ لینے کا موقع دیں گے لیکن یہ الفاظ اصل مطالبہ پر حاوی نہیں۔ ہزائی نس کی رعایا کا مودبانہ مطالبہ یہ تھا کہ حکومت کے انتظام کی ترتیب ایسی ہو کہ آہستہ آہستہ حکومت نمائندہ ہو جائے ہزائی نس مہاراجہ صاحب بہادر کے وعدہ کے الفاظ ایسے ہیں کہ اگر صرف ملازمتیں مسلمانوں کو زیادہ دے دی جائیں تو ان الفاظ کا مفہوم ایک گونہ پورا ہو جائے گا۔ حالانکہ اصل مطالبہ اور ہے۔ پس اگر اس امر کی تسلی دلا دی جائے کہ "INCREASING ASSOCIATION" سے مراد نمائندہ حکومت کے اصول پر حکومت کو قائم کرنا ہو گا۔ خواہ اس کی پہلی قسط آخری قسط کو پورا کرنے والی نہ ہو تو یہ امر یقیناً رعایا کی تسلی کا موجب ہو گا۔

مطالبات کے متعلق اپنے خیالات ظاہر کرنے کے بعد میں یہ زائد کرنا چاہتا ہوں کہ بعض حالات ان مطالبات کے تیار ہونے کے بعد حوادث زمانہ کی وجہ سے یا ریاست کے بعض اعلانات کی وجہ سے نئے پیدا ہو گئے ہیں ان کے متعلق ہمدردانہ غور بھی ضروری ہے کیونکہ ان کے تصفیہ کے بغیر فساد کا شائبہ مشکل ہے۔

سب سے پہلا سوال زمینداروں کی اقتصادی حالت تباہ ہو جانا ہے۔ آپ جانتے ہیں کہ ریاست جموں کی سرحد اس حکومت سے ملتی ہے جس نے اس زمانہ میں جمہوریت کا ایک نیا مفہوم پیدا کیا ہے اور اس سے تمام دنیا میں پہچان پیدا ہو گیا ہے۔ زمینداروں کی موجودہ تباہی نے ان خیالات کو رائج کرنے میں بے انتہاء مدد دی ہے۔ انگریزی حکومت نے باوجود قیام امن کی خاطر کثیر رقم خرچ کرنے کے اس وقت زمینداروں کا بوجھ کم کرنے کی ضرورت کو تسلیم کیا ہے۔ ریاست جموں نے بھی اپنے مالیہ میں تخفیف کی ہے لیکن وہ تخفیف بہت کم ہے۔ زمیندار پر جو بار ریاست میں اس وقت ہے وہ انگریزی علاقہ کے زمیندار کے بار سے بہت زیادہ ہے حالانکہ جو قیمت انگریزی علاقہ کے زمیندار کو اپنی پیداوار پر ملتی ہے اس سے بہت کم ریاست کے زمیندار کو اپنی پیداوار پر ملتی ہے۔ پس ان حالات کی طرف فوری توجہ کی ضرورت ہے۔

آتی ہیں ان کا مضمون بھی سورہ آل عمران کی ابتدائی آیات کے بالکل مطابق ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ مباہلہ کا بیشتر حصہ ان آیات کے نزول کے بعد واقع ہوا ہے۔

الغرض احادیث سے یہ ہرگز ثابت نہیں کہ آیت مباہلہ کے نزول کے بعد مباہلہ واقع نہیں ہوا۔ بلکہ جیسا کہ اوپر میں نے لکھا ہے یہ ثابت ہوتا ہے کہ ان آیات کے نزول کے بعد مباہلہ ہوتا رہا۔ یہ آیات پہلے دن نازل ہوئیں اور مباہلہ کا چیلنج دوسرے دن شام کو دیا گیا ہے۔ اور اگر یہ تسلیم بھی کیا جائے کہ ان آیات کے بعد مباہلہ نہیں ہوا تب بھی یہ امر یقیناً ثابت ہے کہ مباہلہ سے معاہلہ وفد نجران سے مباہلہ ہوا۔ پس اس امر کو تسلیم کر کے بھی نتیجہ یہی نکلے گا کہ مباہلہ سے پہلے مباہلہ ضروری ہے اور نیز یہ نتیجہ نکلے گا کہ چونکہ مباہلہ ہو رہا تھا اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اب کافی مباہلہ ہو چکا ہے اب مباہلہ کرو۔ اور آئندہ کے لئے یہی حکم سمجھنا پڑے گا کہ جس وقت دو فریق میں مباہلہ کے باوجود فیصلہ نہ ہو سکے تو اس کے معاہدہ مباہلہ ہونا چاہئے۔

بانی سلسلہ احمدیہ کا مولوی عبدالحق غزنوی سے مباہلہ اگر مباہلہ سے پہلے مباہلہ

ضروری ہے تو بانی سلسلہ احمدیہ (علیہ الصلوٰۃ والسلام) نے کیوں مولوی عبدالحق صاحب غزنوی سے مباہلہ سے پہلے مباہلہ نہ کیا۔ سو اس کا جواب یہ ہے کہ اس بارہ میں جو میرا عقیدہ ہے وہی بانی سلسلہ احمدیہ کا تھا۔ چنانچہ آپ ”ازالہ اوہام“ میں مولوی عبدالحق صاحب کا ذکر کر کے تحریر فرماتے ہیں:-

”مباہلہ میں یہ بھی ضروری ہوتا ہے کہ اول ازالہ شبہات کیا جائے۔ بجز اس

صورت کے کہ کاذب قرار دینے میں کوئی تاثر اور شبہ کی جگہ باقی نہ ہو۔ لیکن میاں

عبدالحق بحث مباہلہ کا تو نام تک بھی نہیں لیتے۔“ ۱۰

شبہ اور تاثر کے ازالہ کی تعریف بھی آپ نے خود ہی کر دی ہے اور وہ یہ کہ جب الہام الہی سے کسی سوال کی حقیقت معلوم ہو جائے۔ چنانچہ اشتہار مباہلہ بمقابل مولوی عبدالحق صاحب مؤرخہ ۱۲۔ اپریل ۱۸۹۱ء میں آپ نے اس امر کو بیان فرمایا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے الہام سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مسیح علیہ اسلام کی حقیقت سے آگاہ کر دیا تب مباہلہ کا چیلنج دیا۔

اب رہا یہ سوال کہ پھر حضرت مسیح موعود علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کیوں مولوی عبدالحق صاحب سے بغیر مباحثہ کے مباہلہ کیا۔ تو اس کا جواب میں اگلے سوال کے ساتھ ملا کر اکٹھا دوں گا۔

مباہلہ میں جماعت کی شمولیت میری تیسری شرط کہ مباہلہ میں دونوں طرف سے جماعتیں ہونی چاہئیں۔ اس کے متعلق ایک تو سید صاحب یہ فرماتے ہیں کہ اگر یہ ضروری ہے تو کیوں بانی سلسلہ احمدیہ نے مولوی عبدالحق صاحب سے اکیلے مباہلہ کیا اور دوسرے یہ کہ مباہلہ میں فریقین کے ساتھ جماعت کی شمولیت احادیث سے ثابت نہیں۔

پہلے امر کا جواب یہ ہے کہ مباہلہ میں دونوں طرف سے جماعت ہونے کے متعلق بھی بانی سلسلہ احمدیہ کا وہی عقیدہ تھا جو میں نے بیان کیا ہے۔ مولوی عبدالحق صاحب کو ہی مخاطب فرما کر آپ اپنے اشتہار مورخہ ۱۲۔ اپریل ۱۸۹۱ء میں فرماتے ہیں:-

”نیز آیات موصوفہ بالا سے یہ بھی ظاہر ہے کہ مسنون طریقہ مباہلہ کا یہی ہے کہ دونوں طرف سے جماعتیں حاضر ہوں۔ اگر جماعت سے کسی کو بے نیازی حاصل ہوتی تو اس کے اول مستحق ہمارے نبی ﷺ تھے۔ یہ کیا انصاف کی بات ہے جو ہمارے نبی ﷺ مباہلہ کیلئے جماعت کے محتاج ٹھہرائے جائیں اور میاں عبدالحق اکیلے کافی ہوں۔“ اللہ پھر فرماتے ہیں:-

”اب ناظرین یہ یاد رکھیں کہ جب تک یہ تمام شرائط نہ پائے جائیں تو عنہ الشَّرع مباہلہ ہرگز درست نہیں۔“ ۲۱

اب رہا یہ سوال کہ اس مولوی عبدالحق صاحب سے مسنون مباہلہ نہیں کیا گیا عقیدہ کے باوجود آپ نے مولوی عبدالحق صاحب سے اکیلے مباہلہ کیوں کیا؟ سو اس کا جواب یہ ہے کہ آپ نے ایسا ہرگز نہیں کیا۔ چنانچہ آپ کے آخری اشتہار میں لکھا ہے:-

”اے برادرانِ اہل اسلام! کل دہم ذیقعدہ روز شنبہ کو بمقام مندرجہ عنوان میاں عبدالحق غزنوی اور بعض دیگر علماء جیسا کہ انہوں نے وعدہ کیا ہے، اس عاجز

سے اس بات پر مباہلہ کریں گے کہ وہ لوگ اس عاجز کو کافر اور دجال اور بے دین اور دشمن اللہ جلّ شانہ اور رسول اللہ ﷺ کا سمجھتے ہیں۔“ ۳۷

اس سے ظاہر ہے کہ آپ کو یہ یقین دلایا گیا تھا کہ اس وقت ایک جماعت علماء کی مولوی عبدالحق صاحب کے ساتھ ہوگی۔ اب رہا یہ سوال کہ آپ نے جو مقابلہ مولوی عبدالحق صاحب سے کیا وہ کیا مباہلہ نہ تھا۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ وہ مسنون مباہلہ نہ تھا بلکہ ایک دعا برنگ مباہلہ تھی۔ چنانچہ حضرت مسیح موعود علیہ السلام نے جو الفاظ اس دعا کے اس مقابلہ کے ہونے سے بھی پہلے شائع کئے تھے وہ یہ ہیں:-

”میں یہ دعا کروں گا کہ جس قدر میری تالیفات ہیں ان میں سے کوئی بھی خدا اور رسول ﷺ کے فرمودہ کے مخالف نہیں ہیں۔ اور نہ میں کافر ہوں اور اگر میری کتابیں خدا اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمودہ سے مخالف اور کفر سے بھری ہوئی ہیں، تو خدا تعالیٰ وہ لعنت اور عذاب میرے پر نازل کرے جو ابتدائے دنیا سے آج تک کسی کافر بے ایمان پر نہ کی ہو۔“ ۳۸

اس دعا کے الفاظ سے ظاہر ہے کہ آپ نے مولوی عبدالحق صاحب کے لئے یا جو جھوٹا ہو، اس کے لئے بد دعا کا اعلان نہیں کیا بلکہ صرف اپنے جھوٹا ہونے کی صورت میں اپنے لئے بد دعا کرنے کا اعلان کیا تھا۔ یہ تو قبل از وقت کا اعلان تھا جو عملاً ہوا۔ اس کی حقیقت ”حقیقۃ الوحی“ کے اس حوالہ سے ظاہر ہے۔ حضور فرماتے ہیں:-

”بہر حال مباہلہ میں جو اس نے چاہا کہا۔ مگر میری دعا کا مرجع میرا ہی نفس تھا اور میں جناب الہی میں بھی التجا کر رہا تھا کہ اگر میں کاذب ہوں تو کاذبوں کی طرح تباہ کیا جاؤں اور اگر میں صادق ہوں تو خدا میری مدد اور نصرت کرے۔“ ۳۹

ان حوالہ جات سے ثابت ہے کہ حقیقی اور مسنون مباہلہ مولوی عبدالحق صاحب سے نہیں ہوا بلکہ مولوی صاحب کے ضد کرنے پر ایک دعا برنگ مباہلہ کی گئی یعنی گو دونوں فریق ایک مقام پر جمع ہوئے لیکن بد دعا صرف ایک فریق کے لئے ہوئی۔ دونوں نے آپس میں ایک دوسرے کے خلاف یا جو جھوٹا ہو اس کے خلاف بد دعا نہیں کی۔

یہ امر کہ اس قسم کی دعا حضرت مسیح موعود علیہ الصلوٰۃ والسلام کے نزدیک حقیقی اور مسنون مباہلہ نہیں، آپ کے ایک اور قول سے جو رسالہ اربعین میں ہے، بالکل واضح ہو جاتا

ہے۔ آپ اربعین نمبر ۲ میں اس قسم کی ایک دعا کا ذکر کر کے فرماتے ہیں:-

”یاد رہے کہ یہ طریقہ دعا مباہلہ میں داخل نہیں کیونکہ مباہلہ کے معنی لغت عرب کی رو سے اور نیز شرعی اصطلاح کی رو سے یہ ہیں کہ ذو فریق مخالف ایک دوسرے کے لئے عذاب اور خدائی لعنت چاہیں لیکن اس دعا میں تمام اثر دعا صرف میری ہی جان تک محدود ہے۔ دوسرے فریق کے لئے کوئی دعا نہیں۔“ ۱۶

خلاصہ یہ کہ جو مقابلہ مولوی عبدالحق صاحب سے ہوا، وہ شرعی اصطلاح کی رو سے مباہلہ نہ تھا اور محض مولوی صاحب کے اصرار پر اور لوگوں کو ٹھوکر سے بچانے کے لئے ایک دعا برنگ مباہلہ کی گئی، اسے مجازاً تو مباہلہ کہا جاسکتا ہے کہ دونوں فریق نے جمع ہو کر بددعا کی لیکن حقیقتاً نہیں۔ کیونکہ بددعا دونوں فریق میں سے جھوٹے کیلئے نہ تھی۔ بلکہ صرف ایک فریق کے لئے تھی کہ اگر وہ جھوٹا ہو تو تباہ ہو جائے۔ پس اس واقع سے مباہلہ کی شرائط کا اندازہ لگانا اور حضرت مسیح موعود علیہ السلام کی اس وقوعہ سے پہلی اور پچھلی تحریرات کو نظر انداز کر دینا کسی صورت میں جائز نہیں ہو سکتا۔

مباہلہ میں جماعت کی شمولیت اب سید صاحب کا یہ جواب رہ جاتا ہے کہ صحیح احادیث سے کسی جماعت کا مباہلہ میں شامل ہونا ثابت نہیں۔ سو اس کا جواب یہ ہے کہ جو روایات انہوں نے نقل کی ہیں ان سے یہ تو ثابت ہوتا ہے کہ رسول کریم ﷺ نے وفدِ نجران کو جن کی تعداد سات سے لے کر کئی درجن تک بیان کی جاتی ہے، مباہلہ کی دعوت دی۔ اب اگر جماعت کا مباہلہ میں شامل ہونا خلافِ سنت ہے۔ تو پھر کیا رسول کریم ﷺ پر نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ ذٰلِكَ اِذَا عَرَضَ لَكُمْ اِتَّاعَہُ مَا لَمْ يَكُنْ لَكُمْ عَلَيْهِ سُلْطٰنٌ نے ایک سے زیادہ لوگوں کو کیوں مباہلہ کے لئے بلایا۔ پس کم سے کم ان حوالوں سے سید صاحب کو یہ تو ماننا پڑے گا کہ جو جماعت کی شمولیت مباہلہ کے لئے ضروری نہیں لیکن جماعت کا شامل ہونا آیت اور احادیث کے مفہوم کے مخالف نہیں تو آپ کو جماعت کی شمولیت پر بلاوجہ اعتراض کیوں ہے۔ اس صورت میں آپ صرف یہ کہہ سکتے ہیں کہ جو جماعت شامل ہو سکتی ہے لیکن میری جماعت میرا ساتھ دینے کو تیار نہیں۔ یا یہ کہ میں ہزار پانچ سو آدمی ساتھ نہیں لا سکتا۔ میرے ساتھ آدمی کم ہیں۔ میں صرف پچاس ساٹھ آدمی اپنے ساتھ لاؤں گا اور اگر آپ اس قسم کے عذر رکھتے ہوں تو مجھے ہرگز اس شرط پر اصرار نہ ہو گا کہ آپ ضرور ہزار آدمی ہی ساتھ لائیں

گو میں خود ہزار یا اس سے بھی زائد آدمی انشاء اللہ ہمراہ لاؤں گا کیونکہ میں دیکھتا ہوں کہ جب سے مباہلہ کا ذکر شروع ہوا ہے سینکڑوں ہزاروں آدمیوں کے خطوط اور تار میرے پاس نہایت لجاجت کے آ رہے ہیں کہ انہیں اس مباہلہ میں شامل کیا جائے۔

میں نے اوپر کی بات بحث کو مسنون مباہلہ میں جماعت کی شمولیت ضروری ہے روکنے کے لئے فرضاً لکھی

ہے۔ ورنہ حقیقت یہ ہے کہ مسنون مباہلہ میں جماعت کی شمولیت ضروری ہے اور الفاظ قرآنیہ سے یہی امر ثابت ہے۔ سید صاحب کا یہ لکھنا کہ جمع کے الفاظ اس لئے لکھے گئے ہیں کہ یہ آیت قیامت تک کے لئے ہے اور بعض لوگوں کے اہل زیادہ ہوتے ہیں، درست نہیں۔ کیونکہ سوال یہ نہیں کہ آیت میں اَبْنَاءَ وَ نِسَاءَ کے الفاظ جمع آئے ہیں بلکہ سوال یہ ہے کہ آیت کریمہ میں مخاطبین کو تَعَالَوْا کہہ کر بلایا ہے۔ جو جمع کا صیغہ ہے۔ چونکہ مخاطب کے وجود میں متکلم کا وجود شامل نہیں ہوتا۔ اس لئے بہر حال تَعَالَوْا میں وہی لوگ شامل سمجھے جائیں گے جنہیں مباہلہ کے لئے بلایا ہے اور چونکہ تَعَالَوْا جمع کا لفظ ہے، اس لئے ماننا پڑے گا کہ رسول کریم ﷺ نے جن لوگوں کو مباہلہ کے لئے بلایا ہے۔ وہ ایک جماعت ہے نہ کہ فرد واحد۔ دوسرا استدلال یہ ہے کہ اس آیت میں ایک لفظ اَنْفُسَنَا کا بھی آتا ہے۔ یعنی آؤ ہم اپنے اپنے نفوس کو بلائیں۔ اب یہ ظاہر ہے کہ اپنے آپ کو بلانے کے کوئی معنی نہیں ہو سکتے اور خصوصاً جب کہ بیویوں اور بچوں کو بلوانے کا پہلے ذکر آچکا ہے اس کے بعد اپنے نفوس کو بلانے کے کوئی معنی نہیں رہتے۔ پس اَنْفُس کے معنی یقیناً ساتھی اور ہم خیال لوگوں کے لینے پڑیں گے اور یہ قرآن کریم کے محاورہ کے عین مطابق بھی ہے۔ سورۃ نور میں۔ فَاِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلٰی اَنْفُسِكُمْ کہلہ یعنی جب تم گھروں میں داخل ہو تو اپنے آدمیوں اور ساتھیوں کو سلام کہا کرو۔ سید صاحب اس حکم کی تعمیل میں کسی گھر میں داخل ہوتے ہوئے یقیناً السَّلَامُ عَلَیْکُمْ ہی کہتے ہوں گے اور اَنْفُسِکُمْ کے لفظ کے یہ معنی نہ کرتے ہوں گے کہ گھر میں داخل ہو کر یہ کہیں۔ کہ السَّلَامُ عَلَیْ۔ غرض یہ کہ آیت زیر بحث میں اَنْفُسِکُمْ کے معنی ساتھیوں اور ہم خیال کے ہی لئے جاسکتے ہیں۔ اور یہ معنی دوسری آیات قرآنیہ کے عین مطابق ہیں۔ تیسرا استدلال یہ ہے کہ اس آیت میں اَبْنَاءَ نَاوْ اَبْنَاءَکُمْ وَ نِسَاءَ نَاوْ نِسَاءَکُمْ کہا گیا ہے۔ چونکہ اَبْنَاءَکُمْ اور نِسَاءَکُمْ الگ کہا گیا

ہے۔ اس لئے ”نا“ کی ضمیر میں مخاطب شامل نہیں اور نہ بچے بیویاں شامل ہیں۔ کیونکہ انہیں اَبْنَاء اور نِسَاء کے الفاظ سے الگ بیان کر دیا ہے۔ پس بہر حال ”نا“ جو جمع کی ضمیر ہے۔ اس سے یہ معنی لینے ہوں گے کہ دعوت مبالغہ دینے والی بھی ایک جماعت ہے اگر وہ جماعت نہ ہو تو نا بے معنی ہو جاتا ہے۔ اگر یہ کہو کہ رسول کریم ﷺ بوجہ عظمت شان اپنے لئے جمع کا لفظ استعمال کرتے ہیں تو یہ بھی درست نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کی ذات کے سوا یہ محاروہ کسی انسان کے متعلق قرآن کریم میں کبھی نہیں آیا اور نہ یہ رسول کریم ﷺ کا طریق تھا کہ وہ اپنے آپ کو ”ہم“ کہہ کر بلایا کرتے ہوں اور پھر جب یہ حکم سب زمانوں کے لئے تھا تو اگلے لوگ جو اس شان کے نہ تھے اس آیت پر کس طرح عمل کریں گے۔

سید صاحب یہ بھی تحریر فرماتے ہیں کہ کبھی مفرد کی جگہ جمع کا لفظ استعمال کر لیتے ہیں۔ جیسا کہ آیت کریمہ اَلَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا الْكُفْرَ ۗ فِيهِ مِنْكُمْ رَجُلٌ شَهِدَ لَهُ مِنْهُمْ شُكٌّ ۚ اِسْتَعَالَ عَلَيْهِمُ الْمَلٰٓئِكَةُ ۚ اَنْ يَّخْبِرُوْهُمْ بِمَا كَانُوْا يَكْتُمُوْنَ ۚ (سورہ ابراہیم: ۱۲) میں صرف ایک شخص کہنے والا تھا لیکن جمع کا لفظ استعمال کیا گیا۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ کبھی روایت میں ایک شخص کی جگہ جمع کا لفظ بغرض ابہام استعمال کر لیتے ہیں۔ مثلاً ایک شخص بات کہے تو کہہ دیتے ہیں بعض لوگ یوں کہتے ہیں۔ لیکن احکام اور روایات میں فرق ہے۔ روایت میں اس موقع پر ابہام پیدا کرنا مقصود ہوتا ہے اور احکام میں وضاحت ہمیشہ مقصود ہوتی ہے۔ اگر وہاں اس طریق کو استعمال کیا جائے تو شریعت میں نقص لازم آتا ہے۔ نیز سید صاحب کو یاد رکھنا چاہئے کہ ”ہو سکتا ہے“ اور ”ہے“ میں فرق ہے بے شک مفرد کی جگہ جمع کا صیغہ استعمال ہو سکتا ہے۔ لیکن سوال تو یہ ہے کہ کیا اس آیت میں بھی ایسا ہے۔ مگر جیسا کہ میں ثابت کر چکا ہوں، اس آیت کی بناوٹ بتا رہی ہے کہ یہاں ایسا نہیں ہے، تو پھر ”ہو سکتا ہے“ کا قاعدہ یہاں کوئی فائدہ نہیں پہنچا سکتا۔

سورۃ آل عمران کی مذکورہ بالا آیت کے متعلق بھی سید صاحب کو یاد رہے کہ اس کے بارہ میں بھی احادیث میں اختلاف ہے۔ بہت سی احادیث میں ایک سے زائد لوگوں کا یہ بات کہنا ثابت ہے۔ چنانچہ ابن سعید بروایت ابن اریزی اور ابن جریر بروایت ابن عباس بیان کرتے ہیں کہ ایک سے زائد لوگوں نے یہ بات کہی تھی وغیرہ

ایک جواب سید صاحب نے یہ دیا ہے کہ عربی کا قاعدہ ہے کہ مشاکلت کی وجہ سے بھی ایک کی جگہ دوسرا صیغہ استعمال کر دیتے ہیں۔ اس امر کو فرض کر کے کہ یہ قاعدہ اسی طرح ہے

میں پھر کہتا ہوں کہ کسی قاعدہ کا ہونا اور بات ہے اور اس کا کسی خاص جگہ پر چسپاں ہونا اور بات ہے۔ کیا اس قاعدہ کے مطابق ہم قرآن کریم کی تمام ضماائر کو مشاکلت کے ماتحت مفرد سے جمع اور جمع سے مفرد بنا سکتے ہیں؟ آخر استثنائی قاعدہ کو چسپاں کرنے کی بھی تو کوئی وجہ ہونی چاہئے۔ جب الفاظ آیت سے ثابت ہے کہ اس جگہ ضماائر اپنے اصلی مفہوم میں ہیں تو سید صاحب کا بیان کردہ مشاکلت کا قاعدہ بھی یہاں چسپاں نہیں ہو سکتا۔ جب آیت ہی دوسرے معنوں کو رد کر رہی ہے تو خلاف منطوق معنی کرنے جائز ہی نہیں ہو سکتے۔ یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ اس آیت میں دو صیغے دو جماعتوں کے لئے استعمال ہوئے ہیں ایک ”قُلْ“ رسول کریم ﷺ کے لئے اور ایک ”تَعَالَوْا“ آپ کے مخالفوں کے لئے اب مشاکلت کا قاعدہ اگر سید صاحب کے بیان کے مطابق ہی سمجھا جائے تو بھی چاہئے تھا کہ جو ضماائر رسول کریم ﷺ کے متعلق آتیں، مفرد آتیں، کیونکہ پہلا لفظ مفرد تھا۔ واحد سے مشاکلت جمع کو کس طرح ہو سکتی ہے۔ اور اگر سید صاحب یہ کہیں کہ چونکہ اَبْنَاء اور نِسَاء کا لفظ جمع ہے۔ اس لئے نَا آیا ہے تو پھر سوال یہ ہے کہ اَنْفُس کیوں جمع آیا اس صورت میں تو یہ ماننا پڑے گا کہ اَنْفُس اس لئے جمع آیا کہ نِسَاء کا لفظ جمع تھا اور نَا اس لئے جمع آیا کہ اَنْفُس جمع تھا۔ گویا پہلے ایک لفظ کو مشاکلت سے جمع کیا، پھر اس کے مضاف ایہ کو اس کی مشاکلت کی وجہ سے جمع کیا۔

اب اس فرضی جواب کے بعد میں یہ بتانا چاہتا ہوں کہ مشاکلت کا قاعدہ عربی زبان میں اس طرح نہیں جس طرح سید صاحب نے ذکر کیا ہے۔ مشاکلت کی تعریف علم البدیع والوں نے یہ کی ہے۔ کہ نَحْوُ الشَّيْءِ يَلْفُظُ غَيْرَهُ لَوْ قُوْهُ بِصَحْبِهِ ذَلِكَ الْغَيْرُ وَلَوْ تَقَدَّرَ ۱۔ ۱۹ یعنی کسی چیز کے لئے بجائے اصل لفظ کے دوسرا لفظ استعمال کریں اس لئے کہ وہ چیز ایک اور چیز کے پاس واقع ہوتی ہے۔ پس اس دوسری چیز کی مناسبت سے اس کا نام بدل دیا گیا۔ مثال یہ دی ہے کہ قُلْتُ اطْبَحُوا لِيْ جُبَّةً وَقَمِيْصًا۔ میں نے کہا۔ میرے لئے ایک جُبَّہ اور ایک قمیض پکا دو۔ جُبَّہ اور قمیض پکائے نہیں جاتے۔ چونکہ پہلے شخص نے کہا تھا کہ ہم تیرے لئے کیا پکائیں اس کو لباس کی ضرورت تھی اس نے کہا کہ جُبَّہ اور قمیض پکا دو۔ یعنی مجھے کپڑے کی ضرورت ہے۔ اس تعریف سے ظاہر ہے کہ ضماائر کے بدلنے کا مشاکلت سے کوئی تعلق نہیں۔ مشاکلت تو یہ ہے کہ ایک بات کو زیادہ مؤثر بنانے کے لئے ایک پاس کے لفظ کے مطابق ایک دوسرا لفظ استعمال کر لیا جائے۔

ایک جواب سید صاحب نے یہ دیا ہے کہ احادیث میں صرف یہ ذکر ہے۔ کہ حضرت علیؓ، حضرت فاطمہؓ اور حسنؓ اور حسینؓ کو لے کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مباہلہ کیلئے نکلے تھے۔ مجھے ان احادیث سے انکار نہیں۔ میں تو یہ کہتا ہوں کہ ساتھ ہی احادیث میں آتا ہے۔ **هُوَ لَا وَ أَهْلُهُ**۔ یہ میرے اہل ہیں نہ یہ کہ ہمارے اہل ہیں۔ پس ہم تو کہتے ہیں کہ مباہلہ ہوا نہیں۔ اگر مباہلہ ہوتا اور دوسرے صحابہ اور ان کے اہل شامل نہ ہوتے تب ان احادیث سے استدلال ہو سکتا تھا۔ مگر مباہلہ تو ہوا نہیں، پھر استدلال کس طرح ہوا۔ اس وقت تک تو وفدِ نجران نے مباہلہ قبول کرنے کا اعلان ہی نہ کیا تھا۔ ہم کہتے ہیں اگر وفدِ نجران مباہلہ کو مان لیتا تو دوسرے لوگوں کو بھی آپؐ بموجب حکم آیت جمع ہونے کا حکم دیتے۔ آپؐ اس خیال سے کہ دوبارہ گھر نہ جانا پڑے اپنے اہل کو لے کر تشریف لے گئے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ آپؐ خود بھی اس حدیث کا یہ مفہوم نہیں تسلیم کرتے کہ ان لوگوں کے سوا دوسرے لوگ مباہلہ میں شامل نہ ہونے تھے کیونکہ آپؐ نے خود اس آیت کی تفسیر اہل و عیال کی ہے جو بیویوں پر مشتمل ہے۔ دوسرے آیت قرآنی میں **نِسَاء** کا لفظ ہے۔ اور **نِسَاء** کا لفظ اگر محدود کیا جائے تو اول اس میں بیویوں کا مفہوم ہوتا ہے۔ قرآن کریم میں آتا ہے۔ **يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ** اللہ جس جگہ صرف بیویاں مراد ہو سکتی ہیں۔ پس آیت مباہلہ میں **نِسَاء** نا کے لفظ کے ماتحت بیویوں کی شمولیت لازم ہے اور احادیث میں بیویوں کا ذکر نہیں۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس روایت میں وہ سب تعداد جس نے مباہلہ میں شامل ہونا تھا مذکور نہیں ہے۔

سید صاحب نے یہ بھی لکھا ہے کہ میری نقل کردہ روایت جس میں دوسرے صحابہ کی شمولیت کا ذکر ہے ضعیف ہے اور حوالہ کنز العمال صفحہ ۸۹ کا دیا ہے۔ سید صاحب نے افسوس تو مجھ پر کیا ہے کہ میں نے ایک ضعیف حدیث کو نقل کیا ہے لیکن افسوس درحقیقت ان پر ہے۔ کیونکہ کنز العمال میں یہ نہیں لکھا کہ یہ حدیث ضعیف ہے بلکہ یہ لکھا ہے کہ علامہ سیوطی کہتے ہیں کہ فلاں فلاں کتاب جن میں سے تاریخ ابن عساکر بھی ہے، ان کی روایات ضعیف ہیں۔ ۲۲ اس کے تو صرف یہ معنی ہیں کہ علامہ سیوطی کے نزدیک اس کتاب میں احتیاط سے کام نہیں لیا گیا لیکن اس کے یہ معنی تو نہیں کہ اس میں کوئی حدیث بھی درست نہیں۔ اس میں کئی احادیث ایسی ہیں جو صحاح ستہ میں ہیں بلکہ صحیحین میں بھی موجود ہیں اور بہت سی حدیثوں پر مسلمان عمل کرتے چلے آئے ہیں۔ محض کسی شخص کے کسی کتاب کو ضعیف کہہ

دینے سے تو اس کی سب احادیث ضعیف نہیں ہو جاتیں۔ چنانچہ جن لوگوں نے مستدرک، ابن عساکر کی مخالفت کی ہے وہ بھی تسلیم کرتے ہیں کہ حافظ ابن عساکر بڑے پائے کے آدمی تھے۔ امام ذہبی نے بہت سے آئمہ کے اقوال ان کی تعریف میں لکھے ہیں۔ چنانچہ **سمعانی** کا قول انہوں نے یہ لکھا ہے۔ **سمعانی** کہتے ہیں کہ ثقہ ہیں، متقی ہیں، نیک ہیں اور حافظ عبد القادر کا قول نقل کرتے ہیں کہ میں نے ابن عساکر جیسا حدیث کا یاد رکھنے والا نہیں دیکھا۔ اپنے زمانہ میں محدثین کے امام تھے۔ مگر سب سے مقدم امر تو یہ ہے کہ ان کی روایت الفاظ قرآن کے مطابق ہے اور دوسری حدیثوں کے مخالف نہیں کیونکہ جس حدیث میں زیادتی ہو وہ مخالف نہیں کہلاتی بلکہ اس سے مضمون کی تکمیل ہوتی ہے۔ اگر زیادتی کو مخالفت قرار دیں تو یہ بھی ماننا پڑے گا کہ مباہلہ کا واقعہ جو دوسری احادیث میں بیان ہوا، سب غلط ہے۔ کیونکہ بخاری میں تو اس واقعہ کا صرف یہ ذکر ہے کہ دو آدمی نجران کے رسول کریم ﷺ کے پاس مباہلہ کے لئے آئے تھے لیکن بعد میں ایک کے سمجھانے پر دوسرا بھی رُک گیا اور انہوں نے رسول کریم ﷺ سے صلح کر لی۔ بخاری کی روایت میں نہ مباہلہ کے لئے رسول کریم ﷺ کے نکلنے کا ذکر ہے۔ نہ حضرت فاطمہؓ و حضرت حسنؓ حسینؓ کے ساتھ ہونے کا۔ پس اگر ترکِ ذکرِ شے سے عدمِ شے مراد ہوتی ہے تو بخاری کی روایت سے دوسری روایت کی بھی تردید ہو جاتی ہے۔

اب ایک سوال اور رہ جاتا ہے جو یہ کہ سید صاحب کو شکوہ ہے کہ میں نے **نادرست شکوہ** ایک حوالہ نقل کرتے ہوئے اس کے ساتھ کی روایت کیوں نقل نہیں کی۔ جس میں لکھا تھا کہ رسول کریم ﷺ حضرت علیؓ اور اپنے بچوں اور نواسوں کو لے کر نکلے اور فرمایا۔ کہ **هُوَ لَاءِ أَهْلِي**۔ یہ شکوہ درست نہیں اس لئے کہ اس حوالہ سے نہ میرے استدلال کے خلاف نہ موافق اثر پڑتا تھا اس لئے میں نے اسے نقل نہیں کیا۔ اگر یہ میرے خلاف اثر انداز ہوتا تو موافق تو میں اسے نقل کرتا۔

میں سمجھتا ہوں کہ میں بہت ہسٹ کے مباہلہ مسنونہ سے پس و پیش نہیں ہونا چاہئے ساتھ سید صاحب کے سوالات کا

جواب دے چکا ہوں اس لئے اب انہیں مباہلہ مسنونہ سے پس و پیش نہیں ہونا چاہئے۔ وہ خود تسلیم کرتے ہیں کہ ان کے ساتھ ایک کثیر جماعت ہے پس اس جماعت میں سے پانچ سو یا ہزار آدمی کا ساتھ لانا ان کے لئے مشکل نہیں۔ احمدی جماعت تو اہلِ بیت سے کم ہے۔ پس جب میں

اپنے ساتھ آدمی لانے کو تیار ہوں تو انہیں بھی اعتراض نہیں ہونا چاہئے۔ آخر وہ خود مانتے ہیں کہ نجران کے لوگوں میں سے ایک شخص نہیں بلکہ ایک جماعت کو مباہلہ کے لئے بلایا گیا تھا اور جو بات ایک فریق کے لئے جائز ہو، دوسرے کے لئے بھی جائز ہونی چاہئے۔ کم سے کم ان کے اپنے بیان کے مطابق بھی یہ امر تو ثابت ہے کہ مدعی نبوت نے اپنے مقابلہ پر ایک جماعت کو بلوایا۔ پس میں جو مدعی نبوت کا خلیفہ ہوں مجھے بھی اجازت ہونی چاہئے کہ اپنے مقابل پر ایک جماعت کو بلواؤں۔

میں امید کرتا ہوں کہ اب سید صاحب تقاریر اور جماعت کے ساتھ ہونے کی شرطوں کے خلاف زور نہ دیں گے کیونکہ ان دونوں شرطوں سے فریقین پر کوئی ناجائز بوجھ نہیں پڑتا بلکہ مزید تشریح اور وضاحت ہو جاتی ہے۔ اور کوئی عقلی یا نقلی دلیل اس کے خلاف نہیں ہے۔ اگر وہ اس امر پر یقین رکھتے ہیں کہ وہ سچے ہیں اور احمدی جھوٹے ہیں تو تقاریر بہر حال ان کے لئے مفید ہوں گی اور بہت سے لوگوں پر حق واضح ہو جائے گا اور کئی اور لوگ شاید مباہلہ میں شامل ہونے کو تیار ہو جائیں۔ اسی طرح جماعت کی شمولیت مباہلہ کے اثر کو بڑھائے گی اور ایک جگہ کے لوگوں کے سامنے نہیں بلکہ ہندوستان کے مختلف مقامات کے سامنے مباہلہ کا اثر آ جائے گا۔ پس ایسے اعلیٰ موقع کو ہاتھ سے نہ دیں اور اپنے مریدوں کو اس ثواب کے موقع سے محروم نہ کریں۔ آخر ہماری جماعت کے لوگ بھی تو شوق سے اس مباہلہ میں شامل ہونے کو تیار ہیں۔ میں نہیں سمجھتا کہ ان کے ہاتھ پر بیعت کرنے والے انہیں **فَاَذْهَبْ اَنْتَ وَرَبِّكَ فَقَاتِلَا اِنَّا هُنَا قَاعِدُونَ** ۳۳ کہہ کر ان سے الگ ہو جائیں۔ **وَاخِرُ دَعْوَانَا اَنِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ**۔

خاکسار

مردا محمود احمد

۱۹ مارچ ۱۹۳۲ء

(الفضل ۳۱ مارچ ۱۹۳۲ء)

۱۔ در منشور جلد ۲ صفحہ ۳۸ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت لبنان

۲۔ آل عمران: ۶۲

۳۔ تفسیر بحر المحيط جلد ۲ صفحہ ۷۹ مطبوعہ السعادة بجوار محافظ مصر

الطبعة الاولى ۱۳۲۸ھ

- ۴ در منشور جلد ۲ صفحہ ۴۰ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت لبنان
 ۵ بحر المحيط جلد ۲ صفحہ ۴۷۹ مطبعة السعادة بجوار محافظ مصر
 الطبعة الاولى ۱۳۲۸ھ -

- ۶ در منشور جلد ۲ صفحہ ۶۸ مطبع دار الكتب العلمية بیروت ۱۹۹۰ء
 ۷ در منشور جلد ۲ صفحہ ۶۹ تا ۶۷ مطبع دار الكتب العلمية بیروت ۱۹۹۰ء
 ۸ اسماعیل بن عبد الرحمن السدی - تابعی - (الاعلام جلد ۱ صفحہ ۳۱۳ مطبوعہ بار سوم بیروت ۱۹۶۹ء خیر الدین الزرکلی)

- ۹ در منشور جلد ۲ صفحہ ۶۶ مطبع دار الكتب العلمية بیروت ۱۹۹۰ء
 ۱۰ ازالہ اوہام صفحہ ۳۴۴ روحانی خزائن جلد ۳ صفحہ ۴۴۴
 ۱۱ مجموعہ اشتہارات جلد ۱ صفحہ ۲۱۵ ناشر الشركة الاسلامیہ ربوہ ۱۹۷۱ء
 ۱۳ مجموعہ اشتہارات جلد ۱ صفحہ ۴۲۶، ۴۲۷ ناشر الشركة الاسلامیہ ربوہ ۱۹۷۱ء آخری
 اشتہار ۹ ذیقعدہ ۱۳۱۰ھ مطابق ۷ جولائی ۱۸۹۳ء کو تحریر فرمایا۔

- ۱۵ حقیقۃ الوحی صفحہ ۲۵۲ روحانی خزائن جلد ۲۲
 ۱۶ اربعین نمبر ۲ صفحہ ۲۹ حاشیہ روحانی خزائن جلد ۱ صفحہ ۳۷۷ حاشیہ
 ۱۷ النور: ۶۳ ۱۷۸ لعل عمران: ۱۷۴

- ۲۰ بحر المحيط جلد ۲ صفحہ ۴۷۹ مطبعة السعادة بجوار محافظ مصر
 الطبعة الاولى ۱۳۲۸ھ

- ۲۱ الاحزاب: ۳۳
 ۲۲ کنز العمال جلد ۸ صفحہ ۸ مطبوعہ مجلس دائرة المعارف حیدر آباد دکن الهند ۱۹۳۵ء
 ۲۳ المائدة: ۲۵